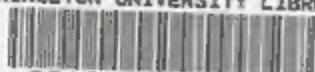




PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY



32101003585963





a32101



003585963b

القول الشرعي

في

الرد على الوعائية

جمع الفقير لرحمة ربه القدير مصطفى بن أحمد
ابن حسن الشطي الحنبلي مذهباً الأثري
مشرى الدمشقي مولداً ومشاة غفر
أفعاله ولوالديه ومشائعه وأولاده
والسليمان اجمعين
آمين

وبليه رسالة في تأييد مذهب ساداتنا الصوفية
والرد على المعارضين عليهم المؤلف



أنقذنا

النفول الشرعية

في

الرد على الوهابية

جمع الفقير لرحمة ربه القدير مصطفى بن أحمد

ابن حسن الشطي الحنبلي مذهباً الأثري

مشرى الدمشقي موطناً ومنشأً غفر

الله ولوالديه ومشايخه وأولاده

والمسلمين أجمعين

آمين

وبليه رسالة في تأييد مذهب ساداتنا الصوفية

والرد على المعترضين عليهم المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي يقول الحق وهو يهدي السبيل . والصلاة والسلام
على الفاتح الحاتم سيدنا محمد اشرف نبي واكرم دليل . وعلى آله وصحبه
الطيبين لمقاله وحاله وحقيقة امره على التفصيل . صلاة وسلاماً
دائمين في كل بكرة واصيل . وبعد فبذه رسالة وجيزة دعت اليها
الحاجة مشتملة على مسائل شرعية غمض فمحها على بعض من الناس
من استولى على عقله الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور
الناس وصار يحسن اليهم اتباع هواه عقولهم ويزين لهم القاء ذلك
لكثير من عوام الناس تخوفاً على زبغ عقائدهم الفطرية استعنت
بحول الله وقوته معتمداً عليه في كشف وايضاح معانيها بما وقفت
عليه من النصوص على ما ذكره الأئمة الموثوق بهم من خدمة هذا
الشرع الشريف المحفوظ من الزبغ والاتحاد بطائفة اخبر عنهم
عليه الصلاة والسلام بقوله (لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على
الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله) وهم على ذلك وهو
في الصحيحين من حديث المغيرة بن شعبة والله الموفق والمسهل
لاسباب الخير والصواب وقد رتبنا على مقدمة وخاتمة اما المقدمة
فتمتدح على خمس مقالات (المقالة الاولى) في بحث الاجتهاد وشروطه

والثانية في تقسيم الشرك الى جلي وخفي وكذلك البدعة الى اقسامها المشهورة . الثالثة في حياة الانبياء والشهداء ومن اكرمهم الله تعالى من عبادته في قبورهم وانهم ليسوا باموات صحيح الاخبار وصريح الآيات . الرابعة في جواز النول والاستغاثة بالانبياء والصالحين احياء وامواتا واثبات كراماتهم كذلك وان لم عند ربهم ما يشاؤون الخامسة في حكم زيارة القبور وجواز شد الرحل اليها سيما لزيارة قبره عليه السلام والخاتمة في طرف من التصوف ونبذة من العقائد الدينية وغيرها فأقول وبالله التوفيق ويده ازمة التحقيق

﴿ المقالة الاولى ﴾

﴿ في الاجتهاد ﴾

وحقيقته بذل انقبه الجهد والوسع في تحصيل الظن لدرك حكم شرعي على وجه يمس من النفس العجز عن المزيد عليه كما ذكره في التحرير للقاضي المراد اوي في اصول الحنابلة . اقول قد ذكر جمهور فقهاء المذاهب الاربعة والاصوليين انه لا يجوز خلوع عصر من مجتهد وانه فرض كفاية واستدلوا على المطلوب بدلائل مذكورة بحملها يطول بسطها لكنهم شرطوا في المجتهد شروطا تأ في غالبها متفق عليه فيما بينهم فالخروج عنه عدول عن الجماعة والسواد الاعظم المنتهي عنه بصرائح الاحاديث الصحيحة ولا شك في صعوبة تحصيل هذه

المرتبة واستيفاء الشروط في احد سيما في هذا الزمان الكثير الفساد
 القليل الخير المتبع فيه للاهواء حتى انه منذ اعصار بعيدة لم يظهر
 من توفرت فيه شروط الاجتهاد ولذا صرح بعضهم بانقطاعه وهو
 الظاهر لعدم ظهور من هو واقف على حدود التقوى خالٍ من الهوا
 والبدعة في اقواله واقعاله واحواله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم وقد ذكر جمهور الاصوليين من فقهاء المذاهب المدونة في
 المجتهد شروطاً منها ان يحوى علم الكتاب والسنة بوجوهه ومعانيه
 لغة وشرعاً واقسامه المشهورة وعلم السنة متاكداً كذلك ووجوه
 القياس كذلك كما ذكر في التوضيح لصدر الشريعة وقال في التحرير
 وشرحه المذكور وشروط المجتهد كونه قتيماً والفقير هو العالم باصول
 الفقه اى له قدرة على استخراج الاحكام من ادلتها والعالم بما تستمد
 منه اصول الفقه وهي الكتاب والسنة والاجماع والقياس بالوجوه
 المذكورة ومعرفة الاستدلال والاصول المتخلف فيها وما يعتبر للعلم
 في الجملة من حيث يعتبر ذلك للعلم او من حيث الكيفية كتقديم
 ما يجب تأخيرها وتأخير ما يجب تقديمه لان ذلك كله آلة للمجتهد
 كالقلم للكتاب والعالم ايضاً بالدالة السمعية مفصلة وبالاخلاف
 مراتبها فتضمن ذلك ان يكون عنده قوة وسجية يقدر بها على التصرف
 بالجمع والتفريق والترتيب والتصحيح والافساد فان ذلك ملاك

مسألة الفقه وقال حجة الاسلام العربي انه يسكنم الفقيه في مسألة
 م يسمى ككلامه في مسألة سمع فليس عقبيه ويشترط بضاً عليه
 ناسخ والمسخ وعلمه بضاً صحة الحديث وضعفه سؤسداون
 يعرف من النحو واللغة في طريق المسئلة ما كفيه معرفة ما يتعلق
 بها في الكذب والسنة من صر وصاهر ومحل وميز وحقيقة
 ومجاز الى آخر الاقسام التي سمعت تفصيلاً الى ثمين قسم وان
 يعلم المراد من لغوى الخطاب وديال الخطب ولحمه ومعمومه لان
 بعض الاحكام يعنى به ووقف عليه توقفه وروا كقول عليه
 السلام اقتنوا بالذين من بعدي في بكر وعمر روه اشيعه اما بكر
 وعمر صاحب على اما على رواية اخرى وفي السنة المشهورة هم
 مقتدى بها وعلى رواية لصاحب مقتدى به واما في ذلك كثير
 وقد فرق الفقهاء بين من يعرف العربية ومن لا يعرف في كثير
 من المسائل في السلاف والافرق وغيرهم على ما تقرر في موضعه
 وشرطه ايضاً علمه بالتجمع عليه والتخلف فيه ومواقع الاجماع حتى
 لا يقع في محتمه وعلمه ايضاً سبب البرول في آيات القرية
 وسبب الاحداث لسونة ليعرف مراد من ذلك وما يتعلق بها
 من تخصيص وتعميم وشرطه ايضاً علمه معرفة ما تعلق وصفاته
 الوحيدة له وتفرقه عن صفات المحدثين وغير ذلك مما يجوز عليه

تعالى ويتمتع ومصدق رسول الله ﷺ من الشريعة
 بقول عنه بدليله الاجمعي وببطلان وقية سمعت لمقررة في
 كتب العقائد على شيء - فغير نفي من مادة تحرير وشرح وهو نحو
 ذلك في اصول الفقه وقريب ما في اصول النجاشي شرحه
 من اصول المالكية وقد علمت ذلك كله من ذلك قطعاً لا حتم
 في هذا الزمان ورد وقع في عدة مصنفين من هذه فطاعة بعض
 فرض وتقدير وبيان من غير خلاف عظمي وبطلان على ما تقررون
 دعي في هذا الزمان لا حتم فيسأل عن الشروط المذكورة ويبحث
 في وجوده فيها من في حادثة من قوم عليها الدليل من
 الاصول الاربعة فلا مخرج من وجه صحيح فحتمية العلم وهذه
 لا شك من ادعى ذلك في هذا الزمان فعليه مذهب البهتان كما
 يقع دعوى ذلك من ورقة شاذة نسفت نفسها للجماعة من حجة بعد
 التي يخرج بها قرآن شيطاني كما ورد في الحديث حتى ايهام دعا
 لا يستدلون بالاحياء ولا بالقبس اصلاً بل يقتضون على
 الاستدلال بالكتاب والسنة لا فهم منهم شيء من بوجوه اسنقة
 ولا معرفة منهم عمدي علوم فضلاً عن مقاصدها واصوبها ويعلمون
 ولا دغم من انان تشبه هذه الدعوى ويجرونها عن الاحتجاجات
 بطور الصوص وترك ما وراء ذلك من جهل ومكارة وقد

ذكرنا في كتابنا في حروف مائة فتح لاسلام من عدة
 فقط مع لاء كورة من مدح من مدح خبي في عدة
 مسائل رد في أي تعدد من احذد متعلق لاء من دون
 على كورة مدح كورة من مدح مسائل مدح لاء من عدة
 ما كان يجب لاء في و يست من لاء كورة المدح مفهوم
 احد في لاء في يقع و مدح من مدح لاء و لاء
 والاك من مدح و لاء من مدح لاء من مدح لاء
 و مدح مع لاء في لاء و لاء من مدح لاء من مدح كورة
 في موضعه في لاء من مدح كورة من مدح لاء و لاء
 روية من مدح و لاء من مدح لاء من مدح لاء من مدح
 من مدح من مدح لاء من مدح لاء من مدح لاء من مدح
 عن حروف و لاء من مدح لاء من مدح لاء من مدح
 عليه اسلام لاء في لاء من مدح لاء من مدح

في لاء من مدح لاء من مدح

في لاء من مدح لاء من مدح

اما اشرك هو قس من حي كبر وهو عدة لاء من و لاء من
 و خي صر وهو النصر لى لاء من و يوقوف مع و لتعق فيها
 مع العلة عن سببها و منه الراء و في الشرك لاء من كما صرح به

في الحديث لا يبيد لاقبمه الى ما ذكر القرآن وتحترو لاجراء
اما القرآن فقوله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم يسركون فقد
طلق الحق تعالى على اكثر المسلمين من العار لفظ التبراء به
حجة لا يبين فلو كان المراد به ما قدس لادب و... فقد
في قوله تعالى وهو به في الاطلاق فعلم المراد به قسم آخر وهو
الحق وما السعة فقد حرج حمد واضع في من في موسى لا شعري
رفعه قل خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم دت و... قال
يا ايها الناس تقوه الله واشركوا به حتى من ابليس الى الله
وفي رواية الاسطوي في الجمع الاشك في اب حتى من
لعل على اصنافه في حقه الذي لا... طرور...
ما عليه عن اسباب ومن وقف مع لاسب فقد خد من...
الله وليه ولا يجمع به المؤمنين الا بهتك جمع الا... ومثله هدة
اكل من اب لا... قوله حتى الى... متاليف فيه
ضعفه عصل يقسمه بين... مثل في كبر وعمر...
له في حضور حتى لا يؤثر في... كبر...
ليل على اصنافه وطهر وقد... كبر...
الله ان يقول فكيف شبهه رسول الله وهو حتى من ديب العمل
يقول اقولوا لله ما عودك ان شريكك شيئا تعلمه ونستغفر لك لما

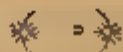
لا علم وما روه محمد بن محمد بن سید قل علیه السلام ان اخوف
من خوفكم الشرائع الا صغر قلوبكم شرك لا صغر قلوبكم (الرب)
ومش هذه الاحاديث كثيرة جداً لا يسع هذا المحضر بمقصود
به من الحق والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والسبح في الدين
المسلمين وقد مست احكامه بسبب موافقة بعض اهل العلم بعض
اهل الاهواء ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم واما الاجماع
فقد تقدم على انه لا يكفر حر من اهل اقلية كبيرة فكيف مثل
ما نحن فيه من نسبة الاشياء الى الله والله الاستشهاد والاطاع
شي من الخوف لحرورية ولدينية من يروى وصالح
مبيت مع عتق من يعمل حرته تعالى والله حقيق اسب
المساوي من يعمل ومن ثبت على تقدم موصول بكفر ولا
بحكم كفرة فلا يؤول منه عن حقيقة عقيدته بل يسر لبعض
وتحس عن كثرة نسبة الاشياء الى الله وورد صريح اخصوص
في كونه كافر عن مثل هؤلاء هو كافر خارج عن الايمان شرع
لهؤلاء من كفر مؤمناً فقد كفر كما ورد في حديث ذكره
الشعراي عن اثبات شيء كونه مورس لدرية ويصنفه قس
صلى الله عليه وسلم كتموع اهل الآله لا الله لانكروهم مذب
من اكفر هل لا اله الا الله فهو الى اكفر قرب وفي رواية فهو

كغيرهم من قلوب من سراً قسم و حذوهم نفس لاس و سيرة
 قول مختلف مخصوص حاد في الجمع وهذه مسئلة في حاد
 مسائل خمس مذكرة في هذه المسائل في قول خلافهم
 لطائفة اعدية سوء مذكرة فيهم يشرحون من من يستعز
 بالرسول عليه السلام او يبره في حجة من حجة و يطالب منه
 او يتاديه في مطالبه ومقصده و رسول الله و مقدس في رولي
 ميت وحمله واسطة بينه وبين الله تعالى في حجة فهو مشرك حلال
 الدم و مال و تقبل منهم من لا يظن مكبره من رات معنى من اعتقد
 هذا في اسلمين ما يستحقه من الله تعالى وقد حصر على ترهت
 واتصالات رئيسها من سدد و ذهب الشيخ اعد في ندي كان هوالب
 في ربيع شتاء من منهم في خمس رسالة كبيرة رسالة خداني العدة اوزع
 مرجع الحجة في وقته حال حذوته في حجة شيخ حسن الشطي يضر فيها
 و يقرض عليها وفي ذلك الوقت كان في مرض شديد فلم يقدر له رد مقالها
 بالتفصيل فكسب في آخره بخطه سورة من مختصة (قد اطلعت على
 هذه الرسالة المثقلة على مسائل شرعية متعمقة بأمور ارتكها بعض
 الناس جهلاً لا توجب الكفر صلاً و بعضها ردي يكون حراً عند
 التأمل وقد اكفرهم بفعلها من عند نوحب بحر هذه الرسالة و حكم
 بحل دماهم و امواهم غفاهيم تحيلها من طواهر النصوص الشرعية

مشقة من حبه ورحمة وبنوة من المؤمنين معية الله على من سخط
 هذا الاعتقاد من كرمه فقد كثر نورانية كل نورانية
 كان من قرب حبه رحمه الله وييسر له رد مقالاته من عقيل
 والله حسب وجهه وكن مرة من حبه الله كور جمع بين مية
 في الشم فسمع غور قول : سبدي عبي سبدي بني فوجد
 هذا المصط صاعقه مشكلاً وسير لائق لآب الآلهي ومره
 بالمعروف وقول هذا : حي قولي : سبدي عبي عبي بني
 وقالت له عرف عرف وكن هو قربامي و الله تعالى واقتضت
 عن صحة عقيدته من ان الله تعالى وحده وبه صدرها
 هذا القول على وجه التوسل ووسطان الله تعالى للحصول
 مطلوبها منه فقال الجذركية : اني تصح عقيدته وصبر صامت
 الى هؤلاء الجهلة المفرحين والمفرطين المتدلس على مة خدر
 صلى الله عليه وسلم كيف يسوع قد تكفيرا المسلمين وحل دمنهم
 واموالهم بلا موجب شرعي واصبح مقدسين لاحد خيرة منهم وهو
 اسعد اوهاب في هذه المسئلة وفي بقية هذه المسائل المحس
 المذكورة في هذه المقالة هي لا طامة عظيمة وورطة جسيمة
 وعقيدة حرورية ورعة شيطانية حفظ الله والمسلمين من ذلك امين
 ❁ واما ابدعة ❁ فلها معنيين معنى لعوي عام وهو الامر بالحادث

مختار مطلقاً مرة كان وعادة وهذا معنى هو المقسم في عادة
 لقبها و الثاني معنى شرعي خاص هو الزيادة في نفس الواجب
 منه حدث بعد من احب صلى الله عليه وسلم وصحبه غير اذن
 من الشارع لا قولاً ولا عملاً ولا صرخة ولا لغة وهذه لا تنسول
 العادات اصلاً كيف وقد قرئ في الاسلام ثم علم من رد الكا
 بل يقتصر على بعض الامور التي هي من وراء ذلك من قول
 او فعل وحق مع الحق ان ذلك قرينة وطاعة ولا فهو معصية
 لا بدعة وان يكون ذلك من الرتبة الاولى من رتبة الواجب
 واقع من حيث ان المختص به من رتبة الامور في الشرع من
 اعادة هي صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في السلام في الثناء
 حيث امر من رتبة الامور كل محبة من رتبة وكل بدعة
 صلاة وكل صلاة في رتبة او قوله عليه السلام في رده العدي
 من عاشق رضى الله عنه من حيث في رتبة من رضى الله عنه فهو
 رده لقوله في رتبة من رضى الله عنه وشره من رتبة من رضى الله عنه في اعادة
 وسنة في السنة وهي رتبة من حلق من سنة والمتدع
 ولجو وهل لا هو فمعصية كبر كالك حشر لا حسنة في الضمات
 الالهية مطلقاً والحكم بقدم صور اعمو معصية ليست به كبر المعاصي
 وكما من اكراهه وبمعصية من السنة في اعادة ليست بضلالة

[illegible]

[illegible]

الدبليسي القديسي الذي شرحه شيخ حسن خطي حنيفة لله
 تعالى وهو الآن مدينة تحت طائر الرسول عليه السلام وضع به
 في رسالته التي سماها شرح لاجمدي في ذكر ما في أي نبي لمذهب
 احمد قال سبعة من محمد بن عبد الوهاب في رسالته أي شهره
 العامة ومن خطه قلت قول هذا الرجل هو هو وقوة البرقة
 وهداية والده تعين برغمه يقول في عقده سبعة يسبح محمد
 عليه السلام على مراتب خمسة هي الاشارة الى ما في قوله
 حبيوة مستقرة اربع من حذو سبعة مخصوصين في قوله
 هو فصل منهم بلارب سبعة الاله سبع الاله من اسم
 عليه اي وومن مكة مدينة كما هو صخر طاقه وتس راحة
 لا لا يشد لرجل لائزدة السعد وسادة وود قوت مع
 ذلك لاردة فلا تس في هذه قد في سبعة وهي مسئلة
 ليست من مذهب حسن كما هو مشعره من ترددها في تسمية
 ثمة ومن حق حسن اوفيه لا تس في صلاة عليه ورة
 عنه فقد عر سبعة من وكفي هذه وسمي في سبعة ولا كبر
 كبرت الادب وعرف في سبعة من سبعة من سبعة
 سارو على الطريقة السبعة عشر في سبعة من سبعة
 اسهم لا يستحقون شيئا من سبعة دة سبعة كلامه لخرقة فطر

[illegible]

في سائت ونوحه بنت بيت محمد صلى الله عليه وسلم في رحمة
 يا محمد في بوجه بنت س رني في ح حتي عده يقصيه به شفعه
 في فمعل لرحل فقه وقد ضروريس مع بوسل ب عضة حل
 حيوة لار صفة رضي نده به شعووه عده نده به نسلام
 فقد حرج اسيفي و بهيم في معرفة س ب مة س سهن ن
 حبيب س ر حال كك حيف في شهن س سدر في ح حة وكان
 عهن لا يثبت به ولا يضر في ح حة وفي عهن ن حبيب وكي
 ايه ريث فقر بنت بيضة فموص شت س محمد فمعل ركهين
 ش قس قد كركه مط ندما ن عده في نسر ر نه سج حيز روح
 وشد في لرحل وضع د ش ثم في ب ش ش ش لوب و حده
 يله ود حه على شرب و حده معه في شسة فقل ضرور
 كات ش م ح حة تن ن رجل حرج من عده فني شهن س
 حبيب فقل حرج ن حبر م كك يضر في ح حبي ولا يثبت
 في حبي ككة فقل م ككة وك ريث نبي صلى الله عليه وسلم
 وحده ضرور فشكله ن حجب ضرور و ككة نحو حديث مقدم
 انتهى من شرح اخصائس نبيي رحمه الله فم ب توسل وده عده
 وفاته صلى الله عليه وسلم وحديث استماع دم وتوسله ناسي
 صلى الله عليه وسلم قل وجوده عليه السلام ورد من عدة طرق

واخرجه اسقي واحك واظهر في سعيد ورويه عن
 عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال في الموضع
 الدية وفي آخر حديث كوفي روية قال قال دم برب محرمه
 هذا الولد ارحم هذا الولد ويؤتي الله ما تشاء الله غفور
 لذنوب والارض شمس وروى احمد في سنن في شعبة بن
 صحيح بن حسن بن عطاء في حله عمر رضي الله عنه في
 بلال بن حارث رضي الله عنه روى عن محمد بن يحيى بن
 الى قوله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هكواه انه رسول الله صلى الله عليه وسلم في شمس وجره به
 يسقون وليس الاستدلال بالقرآن وان كانت حقا لا شئت
 حكما لا مكانا شاه كلامه في رتبة الاستدلال بعمل
 الصواب وهو بلال بن حارث رضي الله عنه قال قال في
 السلام ونداؤه له وطأه به سقر بن من بن حارث وهو
 من باب الاستدلال بالقرآن وروى عن محمد بن عبد الله بن
 نعم ان ذلك من علم فخر بن روى عن حنيفة بن السبي
 بن سعد صحيح عن بلال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 امن خرج من بينه في اخلاقه من المية اي ما انت بحق اليك
 عليك وس في سعيد الحدي انك بحق ماضي هذا في

اسكي ويحسن موسى ولا سعة تشيع - سي الى ربه ولم يكن
رئت خدم من - سعة حب حتى - رتبة فكرر شوعول
عن سر المستقيم والتدبير - سعة فقهه - قبله وصار ينهل
الاسلام مثله حتى - قول - سعة مع موسى واشتفع و
مع لاسعة عبرته على معنى قصده لا مطلق بل بمعنى طلب
الاشياء اي لا يمكن حصوله من غير الله من سر ربه وبه وحده
القبول وذل مضروب - سعة - لاسعة عبرته على
طلب شيء من سعة سلام يكبر حصوله منه فقد حره
والعدل - سعة - وسعة من سعة - وره
في رسالته في جواب سؤال مع مدرسيه - سعة -
وما لتوسل سعي سعة سلام عليه - سعة في اسس ربه ساني
وانتم دي وسيزم - سعة - سعي سعة وسعة وسعة وسعة
مصرير متقدم وعنه رجوع - سعة - سعي وفي سعة لله صي - رض
قال - سعة - سعة - سعة في مسعود رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين قال - لا ترفع صوتي في هذا - سعة - لله تعالى
ادب قوما فقل لا رفعوا صوتكم فوق صوت اسبي الآية ومدح
قوما فقل ان الذين يعصون صوتهم عند رسول الله الآية ودم
قوما فقل ان الذين يسمعون من وراء الحجرت اكثرهم لا يعقلون

وحرمته من حرمته حية وكن كل من هو حرمته من حرمته
 استقبل القلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال ولم يحرفوا حرمته وهو وحيات ووريلة بيت به
 عليه اسلام الله من يوم قيمة من قديمه وشمع به
 فيشمع الله وفي شدة فيشمع الله تعالى من الله تعالى او و
 الآية وفي شرح ور لا يصح الا لابي حبي علامة قوي
 في باب ورد ذكره هبة لالة ولاب سد في موجه
 صلى الله عليه وسلم وتقول سلام الله على رسول الله
 الى قال قد قال الله تعالى ووبه لالة في قول وقد حث
 صلوات الله عليه من لالة وشمع من لالة و
 قيمة على لالة وشمع في لالة وشمع لالة وشمع
 حريم ولا من لالة شدة رسول الله وكنه ذكر في
 الاقبح ولمسني به في لالة لالة لالة لالة لالة
 السلام ونحوه في لالة لالة لالة لالة لالة لالة
 ان لالة لالة لالة لالة لالة لالة لالة لالة
 آل النبي ذريتي * وهما لالة وسبتي
 ارجوه عني عني * بسني لالة لالة لالة
 فاعلم مما تقدم ان فقهاء الائمة لاربعة جازوا التوسل والاستشفاع

بعض الاشياء لا ينبغي وثي من باب نحر حقي كما قدم فلا يجوز
تكميل المسلمين بها صلاتهم كبركة من بيتهم من الكبر قرب
ويجب حمل كلام المسلمين على الحامل الحنة ولو الى سبعين محلاً
كما ذكره قدس سره في كلامه وحمله على محمل صحيح فلا
جور قول كبركة من بيتهم وهذه المسألة واضحة لا اشكال فيها
فلا كبركة صلاتهم من حين هذه معرفة الحمل المركب حيث
لا يعرف من صلبه كبركة مسجودة من حيث
من حيث كبركة من حيث كبركة من حيث كبركة
من حيث كبركة من حيث كبركة من حيث كبركة

حكمة الامم سودي ووجه طاهرة ومحل لايح رجل فقط
 فاعلم من هذا سنجوب رة مشهورة في اير ولا رية به
 وما شد رجل رة اشهر و... لا كرهة فيه في
 معتمد مدعي لامة حمد وقل في الماشي والاشع و...
 صلاة فخران سريكون و... كاسر...
 ومسود كاسر لامة لاجون و... لايح
 وماسح كاسر بزهة وفرحة و... وفقد مشهد وقرني و
 مسعود بيران لامة هي... شد رجل غير الالة...
 لا كراهية فيه وقل في الاصح و... ويتخلص اي...
 فقد سفره... وفقد مسعود و... الالة وفقد قبر
 بي اوسيرة كوي وحداث لا تشد لرجل الا لالة مساحه
 مسعودي هذا ومسعود خرام ومسعود الاقصى في لاطار ذلك
 ميسر... عن شدة غيبه حلاق معصية لامة عبه اسلام كان
 في قرا ك و... ويرور القصور ويقول...
 لآخرة تنهي كلام لافع وشرحه وقوله حلاق لعصية اي لعص
 لمة الحسنة لادين كرهوا لرجل لاية لامة ومعوه من
 يتخلص في سفره كاي... من عقيل بعدني وتنج في اللان
 رتية خري وتيمه من تيم و... صحيح م...

لافتح وسبحي وحب سبحي عن حديث المذكر ان معه
 لا تشد رجل الى مسجد لاجل تعظيمه ولا لاجل المسجد
 سلامه بل تشد رجل اليه تعظيمه وصلاة فيه ولا بد من
 قدر في حديث المذكور ولا تقتنى مع تشد رجل لفتح وحب
 وانقرة من در الكبر لدر سلام وحب الله والحقرة وسبح ذلك
 ولا يقول هذا احد ويدل على التقدير المذكور في النصريح
 في حاشية حقه حسن وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للشي
 ان تشد رجلا الى مسجد يعني الصلاة فيه سبر مسجد حرام
 ومسجد هذا والمسجد لاقتنى وذكر العلامة في حاشية في شرح
 النوري سد قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد لرجال الا الى ثلاثة
 مسجد حسب اعني تشدها لغيره في مسجد الثلاثة كالذهب
 الى به مشاهد المساجين ومن موضع المصاحف فقل ابو محمد
 حويي حرمه عملا بطاهر هذا حدثت وخذره القاصي حسين
 وقال به تمضي نبض وخاعة والصحيح عند امام حرمين وغيره
 من شوقية حور وخصوا انني سدر الصلاة في سبر الثلاثة وام
 قصد سبره غير ذلك كالبيرة فلا بد من نهي كلامه وما ذهب
 اليه الشيخ في الدين من معه تشد رجل بيرة المشهد مطلقا
 وليس مذهب الامام محمد بن صحيح وية عنه وفيه مذهب مقدمه

عن لافع واستغنى به شيخ مع يتركه في اعمده وتقدمه في
 المطوق والمعهود لا يسع في مساتي لزيادة والمخلاف الملات على
 من محققين من صحبه حجة الله في كرهه لمطابقا لاصل لزيادة
 فيها من فصل الاسرار وحس قهره بوضحة في ري الحلال وهو
 قريب والافيد مع مقدمه لشرح تخصصه سر لتقدرة والبرهة على
 الشرعية ونحوه ولان مشروعية محل حرج فلا ريب
 حديث لا تشد لاجل وردي في حقي من صلاة في غير
 المسجد الملائكة لا تنو قضيته من غير صلاة في حرمه
 الدلالة لزمه ذلك وقل من وجده في شيعي في امووي
 واحذره بواسطه ضروري وقل بوجوبه لا يجب مطلقا قال
 اشعري في الام يجب في المسجد حرم معي اسكنه الله
 الآخر من غير صلاة هذه الصلاة وسيد فلا منه
 لاسو قضيته وكفي صلاته في مسجده شوق لاموي
 لا خلاف فيه الا ما روي من اميت من وجوبه وعن
 حسنة روية لا يجب ولزمه كثره ثمين واثبات هذه عبارة
 من القسطلاني في شرح البخاري وبنه عم وحكم

✽ رسد في زبد مدح اصوفية ✽

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

✽ احنة ✽ في صوف وشه ومث لا ترصت عليهم من
 عظم اطهر وخب عظم وسب تعرضي مدح سمعه وما يعني
 من الانكار في هذا زمان على هؤلاء لا حير من هذه فرقة لوهديّة
 وسيرهم من هر ام عن حبل منهم بعد هذه حاشية شريفة وما
 هم به من اتوحيد خاص مناصق سرية بالدين والبرهان
 وكتف وحب كاسموفه وبنه من من اصوف فقد عرفه
 سادت هذه اطاعة بتعريف تريد على مائة تعريف ومرجم
 كاهن صديق السوجه خلق تعال وتنت من ايرل وبي من لم
 يكن على معنى مدي سفق عيه رشا من تعال وما هلا فيه
 هي لوجود ورهاب المعرفة وشهود ثنائون بوحدة وجود حق
 على المعنى الآتي موصفا وهم نواف مؤمنة وس تعرض لخاصة منهم
 هم سادت قوم ورواؤهم من علت مقدماتهم ورتفعت درجاتهم
 وسقامت حلالهم وثقت كرامتهم وكانت الهوى ردهم ومعرفة
 لله تعال وعبوديته مردهم معني به هم وسنين ميث وسب
 شهرتهم هذا القول دون غيرهم كونه صدق واثيق وحرير

و حسن من بعد من کما بده مساه من رؤساء هذه جماعة
وهو من جملة من وقع حسرة من محمد بن محمد بن
من سنة ثلث مائة وکبر ولاءه حفيد شيخ محي الدين
بن عربي شافعي لا کبر وکبر لا احر و قد تصدى لمرسلة
جماعة من کبره شافعي شافعي کرکة لاهير معتود و قد من
تتميم بن علي و جملة من بني عبد و قد من مقدمه من کبر
رحم هذه جماعة من کبر مرسلة لاهير لاهير مشهورين
جمع من کل من ثلث و ثلث من يوم غد و قد من علي حسن
حوهم من سنة حمدي و بن عبد سطاوي الذي اذا اطلق
عنه من سنة و بن عبد من بني مرسلة لاهير لا کبر
شيخ و بن عبد من بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة
حسن من بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة
لرومي من بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة
قشيد و بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة
و حجة لاهير مرسلة مرسلة و بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة
عن التوحيد و عن حقيقة التوحيد لا يحسن عدد لا بهر صبي
لله عهده مرسلة و بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة و بن عبد مرسلة
لا کبريه و ظاهره لعدم لادن و لا فک من عهده مرسلة

الخيرية الشيخ رضي الله عنه في استوحاش و
 وغيرها من ذلك لان من حشرة رسول الانصاف من الله
 عليه وسلم وقد كشف في سورة هذه المسألة ويظهر من حقائق
 عن اصل الشريعة لاحدية ووضح لكلمات العينية القرآنية من
 حومع انكم انطوائية لا يحصرني قس شر ولا خطا
 المفكروا هو مني وكشف في ن هو مني في قوله
 حيث لا عين تراه وحيي الله له العبد من قول الحق
 وجمع في خبره كما جاء في قوله في كلامه في قوله
 روت حكمة وقد وثق في خبره كبره في قوله ولا تراه
 الامام يعرف بوفقة مقدمة من ان في قوله
 بقوله في قوله من حق من الله له من الله في قوله
 اشرى في قوله من الله له لا اله الا هو في قوله
 قلنا قسطا لا لا هو من حكيم مع ذلك هو في قوله
 محمد مطفي في مذهبه لخص مفهومي والاصل انه في قوله
 ذلك في فتوحاته لكيفية قول فيه في قوله
 مذهب حكيم والمعتزلي والخري في قوله
 واحد منهم هو محم موفقة في قوله ومن المعلوم ان
 ليس جميع ما ذهب اليه حكيم والمعتزلي والخري باطلا وغير

صحيح لا يكون فيه ما يشبهه صحتوا كثيرا . يوافق وضعه
في مدته الاثني عشر و سبعة و اشد كذا ما يتعلق بكلامه على
وحدة وجوده مع ستة فقول مذهب هل نحن من هل الله
تعالى لو فقهنا على غير اربعة نظرية و قد وقفنا على
صوهرها اصطلاحات من اصول سبعة و قد لا يصح و غيرها
لوجود من حيث هو هو لا شرط . ي . معه هو خلق تعالى
و قد اشد و حوز واحد و وحدة لا رديته و انه موجود حرجي
في هذه دنوي ثلاث . ستة و قد س . فموسد ك . منهم في مسألة اد
كان لهذا . حوزة واحدة . ستة و هو في خارج منه و في بعض
من الافراد و هو في حصة واحدة لا حصة كقول ان القيمة من
حب هو و قد س . ان . ف . هو في ريد و في عمرو
و في شوقي و عمرو و هكذا و قد فذفت ستة . جمع القيم
شيء واحد . ستة . حري قد تلام من قول لا شرط شيء . جمع
ما يعتبر هذا لوجود من كونه كذا او حري حرجي و ذهب . ما
و حصة مرأ غار . و حقيقة في سيرة ذلك من وجوده الاعتراف
يس . ر . ه . و حوز خلق مد ك . انقيد ذلك و اضافته
هو يكون . س . تنزلاته في مره و ظهوره فيها كماله و من
حيث داته لا يول له و قد ظهر بالاول في التوبة تعبا في اموية فقل

وبغير ذلك لا يكون له وجود في ذاته بل هو موجود في غيره
 أي في غيره كقولهم لا شيء في ذاته بل هو موجود في غيره
 كقولهم لا شيء في ذاته بل هو موجود في غيره
 بعض مؤلفي هذه الكتب قد ذكر في كتابه بعض ما قيل
 للرب في هذه المسألة من أن الله تعالى لا يرى في ذاته
 ولا يرى في غيره من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 هو وحده من غير حقيقة في ذاته ومن حيث يست في ذاته
 في الأمر من ذاته من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 وجوده من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 ومن لا يرى في غيره من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 ولا يرى في غيره من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 يوجد من وجوده لا يخصه من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 مقدرة معروضة لا وجود له من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 ما سلكه في هذه المسألة من أن الله تعالى لا يرى في ذاته من غير أن يرى في غيره
 والله تعالى لا يرى في غيره من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 خلقه لا يرى في غيره من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 ولا مسألة يسهل وبها يوجد من وجوده لا يخصه من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره
 سمية معروضة لا وجود له من غير أن يرى في غيره من غير أن يرى في غيره

[illegible]

وتحبيته مدنيته لا تله لا هو وثمة من توهم من تدبير
 الاسرار ووجودها شيخي من قوم لا وجود له لا يوجد
 غيره وروى عن سيدنا علي بن ابي طالب وروى عن
 كافي من رتبة وجوده خارجي في كافي لا في حاشية
 لا في مضمون حاشية لا في رتبة وجوده ولا في مضمون
 رتبة وجوده في دفع مضمون قوله لا يوجد من حيث
 هو هو هو الحق في يعرفون به في وجوده حيث يمكن
 شيخي رجع فيه كل الاشياء في جميع مرسلات الاول والآخر
 من كل قيد حتى لا قيد لا خلاف فيه قيد له هو قيد
 بكل قيد في من حيث الحق وهو كمرثمة يعلم رتبة العلم
 تصوف يكون احد طريقين المعروف الاول وهو لا في هو لا في
 والحق هو رتبة في اربع وروى يكون بالاخر من الكتاب
 مدونة بقوله لا في لا في وروى في رتبة وروى في رتبة
 وجه بعد من الكشف كذكره حصة شيوخ في وروى في رتبة
 ولا حاشية فيه لا في رتبة وروى في رتبة وروى في رتبة
 مرصعي انه هو وروى في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة
 لهم في رتبة وروى في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة
 عن مصنفه في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة

لا يشعه ذلك من امره من لا ور حاة السلوك فهو مع
 من ساره قد ذكره سدي عرف السبي في شرح ديوان
 انه من و يره و اعرب في الاول تبيه المعول في اطرق انني
 لا يخلص حط و حية من من اكتشف و انشود لار و انحل
 في ما هو عليه في الامر لافي ساره عنه بنط كك اتفق و
 تحشو غاير على صوره كقود ان الحق تعني هو اوجود من
 حيث هو هو فبه ملت هدة و اعرب راو ن الحق تعني و حب
 اوجود هو لذي قمت ه سموت و لار من و م بينهما بل هو
 قيم كل شي فم رو شيت مع هدة الامر و بسسه الا اوجود
 لمده عن كل قيد معرو ه هة العطا و كقولهم عند ما راو
 ه تعني لا يخلو شي هه را عرف لا يكون عارق حتى يرى
 عوبة الحق سرية في كل شي في بلا سر من بعد هة كل شي في
 اعرب و من هة اقل اصدق لا كبرصي لله عنه ما رأيت شيت
 الا و رأيت الله قبله او بعده و فيه كك قل عنه ذلك ثقت هدة
 الطائفة و هذا بظاهره حول كما ان الاول بظاهره صفة و امر
 اعتباري و كقول الشيخ لا كبر عند ما رأى ان كل شي لا بد و ان
 يرجع بباطنه الى الحق شعر

الرب حق و الصد حق * ياليت شعري من المكلف

رقت صدقة من رقت ٥ رقت رب في يكف
 وقد عهده في رقت في رقت في رقت في رقت
 قد من متصدقة مشعرون من رقت في رقت في رقت في رقت
 به وقد حيلة لا بد من رقت في رقت في رقت في رقت
 به في الحصل في رقت في رقت في رقت في رقت
 صدق في رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 يكون من رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 هو من رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 كلامه في رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 الحجة في رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 و رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 ومن رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 كلامه في رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 هو وهذا هو المنهج الاسلامي والاول على حقل نظم وبنى كل
 من رقت في رقت في رقت في رقت في رقت
 لا انوار الامن طريق الكشف والذوق للجميع لا به قد
 اشهر في بين العبد باحوال كلامه ان مرسى في مطالعة كتبه
 نعمة وصدق وتسامح من رقت في رقت في رقت في رقت في رقت

كتب الشيخ الأكراد رضى الله عنه وإن من شبهة في تأييدها أن
يفسر بعض كلامه الذي يحسن اللاحق كما يقول الشيخ في
توجيهه وهذا معنى كلامي فيه تقدم كد وكذا من هذا يحصل
لأن كل دوله التي في حجة وبذهب منه ما توهمه أولا فأنهم
رضى الله عنهم ما تكلموا في كتبهم سي قد احسن العقل السليم أو
حافظ الطريق المستقيم ومرجع كلامه نعم الذي نورد في القرآن
واسنة يظهر لمن فتح الله عين بصيرته وكان له قلب والى السمع
وهو شهيد كما ذكره الشيخ في الفتوحات وسببها وإنما يحب فهمها
من غير هذين التفسيرين من أهل الحجاب وغيره اسقىم أو عن مكر
بطلان ما صاحب كتاب واعين واحقل السليم أو صاحب
حدهما هو الذي يسقى من حقيق كلامه المظنوم ويتنافس في درر
مديه وحوهر مديه في كتاب صرف وسودية خاصة سيما
عدت شيخ الأكراد ترجمه اهداف - بسي

مولاي محي الدين تديت * عدولك في الآفاق كالصبي ذهبي
فكسفت معي كل عم مكرم * ووصحت بتحقيق ما كان متهما
وحب * بحث تديت معنى وجود عدله دي هو أهم مسألة
في هذا العلم وفهمت معناه عند غيرهم من مكر كي طبعي طهر
لك خلاف الموضوع وبطلت الأمور بركة سبه على أن لازم

المذهب ليس بمدعوا اذا اردوا لتفصي من مفردات الاعتراضات
واللوازم والتصدي لردّها لخرجا عن المقصود من بيان الحق والصبيحة
للمسلمين ولا تسعه المجلدات ففي هذا التمدد كفاية لطالب الهداية
او متعرض للبرغ انعية والله الهادي وعليه اعتمدي * ولنرجع الى قل
بعض الادلة السمعية على اثبات وحدة لوجود الحق وان ما سواه
فان باطل بالنسبة اليه مما ذكره علم هذا امر فيها ما وقع في القرآن
العظيم والسنة المطهرة اما القرآن الكريم فبقوله تعالى (كل من عليها فان)
وقوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) اي وجه الحق المتوجه به على
ذلك الشيء وفي يومه او وجه الشيء وهو عيبه الثابت في سلة تعالى اذ لا وابدأ
الغير الموجودة في الخارج على ما قلناه رجل هذه اعطائة وهو وجه ظاهر
لا تنافيه الشريعة المطهرة وبيانه ان لعط ذلك اسم فاعل وهو حقيقة
بالحال كما هو مقرر في موضعه فهالك الاشياء من حيث هي اشياء حالي
وبقاء الوجود ثابت بحكم هذا الاستثناء وقوله تعالى (قل انظروا
مادا في السموات والارض) مع قوته تعالى (وهو لله في السموات
والارض) حقيقة ذلك واحدة وهو الوجود الحق المحيط بها واظهار
فيها مع كونها معدومة اذ لا يلزم من ظهور حقيقة الواحدة بصور
معدومة متكررة كثرتها في نفسها وتعددده او انقلاها معدومة
او نحو ذلك من حلول او اتحاد كما مثنا من ظهور صورة الشخص

عند مقابلته للآراء وكذلك عند مقابلته لآراء المراتي مع التعزیه التام
وله المثل الاعلى والابن نفي ضرورة التعبير واما السنة فيه قوله
عليه الصلاة والسلام اصدق كلمة قلها ليبد (ألا كل شيء ما خلا
الله باطل) اي بالنسبة للحق واسعة طائفة بمثل هذا فان قلت يفهم
من هذا كلام المتقدم ناسجه ان الاشياء خيالات واوهام باطلة
لا حقيقة لها ومن مذهب قوم صالحين والخوب ان هذا راجع الى
صل لا بد من بيانه اولا حتى يظهر مرادهم في ذلك وهو ان حقائق
الممكنات وماهاها عدة عددهم عن الصور لغية المسماة بالاعيان
الثابتة في العلم وعدم براحها عنه حيث انها لم تشم رائحة
الوجود اذ رجي فصلاً عن كونها موحودة ومجموع هذه الصور هي
الحضرة العلمية وهي صور اسمائه تعالى وصفاته ولو شئت هذه الاعيان
من رائحة الوجود اذ رجي لزم حدوثها ويلزم منه حدوث العلم
القديم وهذه الحقائق هي المراتي التي طهر بها ظل الوجود الحق او هو
مرآتها وهي ظهرت به قولاً ولما قيل ان ظل الوجود هو الطاهر
لا نفسه لان الوجود احق في مرتبة احديته الارلية لا تعلق له
بظهور ابدأ وظهوره ان يكون. فانه تجلياته على حسب شؤنه لا باعتبار
داته فكان الطاهر ظله لا هو في هذه المرتبة الواحدية والى هذا
الاشارة بقوله تعالى (لم تر الى ربك كيف مد الظل) اي ظل

الوجود على الاعيان ولو شاء الله تعالى كان لا أثر له ولا ظهور
 تحصل لهذه الاعيان بعد الامتداد ووجود اعني فكأن صور
 اسمائه تعالى وصعدته فهي - صم - ووجود حق وبصهره حق فهي
 الحق حق عدمه من السبب كروي آلي - هن - ذكر والمنه
 الاسم عن عرفوا حيث المظهر دال على ثم ان هذه الحقائق التي امتد
 عليها كل وجود اعني - أنت - من حيث هو مع من -
 المقل من حضرة واجب تعين صبور - رة - وكلامه بدرجة
 وذلك عند الامتداد وفوقه ذلك فرجه فحق - سانه
 ووص عليهم من حرية - وده - واست - تارة - حبل وجود حرجي
 فظهرت به هذه المكورات عبي وحي من هذه الاعيان حقيقي
 المكورات وماضيتها من حيث لا يشه قومه على - من - شي
 اذا اردناه ان نقول له كن فاشي - لما - من - حجب قومه كن
 هو هذه الاعيان وهذه بدهر حسية ذاتها - قل - شي - الاكبر
 بل ثم شي - قصير - كوا - وان - من - من - من - من - من -
 اقرا - السع لمدي وروح - لروح - لاوي - من - من - من -
 وثباته حق ابيه عرف - معنى - كون - من - من - من -
 معناه - راجع - من - هذه - حيثية - من - اعمد - لا - اعمد - حقائقه - شي
 حرج - ولراحم - الى - اعمد - من - هو - من - من - من - من - من -

حيث ظهر هذا مكتوباً به موجود فصح ظهوره صل الوجود الذي
اطلع هو به مكتوباً موجوداً باعتبار ظهوره في وجود ومعدومة
من حيث قسمه وبوجود لمستعاره، مذهب القوم الضالين
مكتوباً لا وجود له بل في المذهبين كما بين مسرفين ومعرين
وقد ثبت شبح الاكبر وجود الاشياء على وجه المذكور بقوله في
حصة فوجاهة مكتبة حمد به يدي وحده لا شيء من عدم وعدمه
فوقه فظهر من هذا وما قبله من هل منه معنى تارة يقولون ان عدم
هو الحق ولا تنفي المراد منه هو يقولون بعدم ضرورة يقولون هو
موجود وغير الحق على حسب سائر تهمه وبه وبه ذكر الاسارة بقوله تعالى
ان كل قدس يدعى الحق على الاصل ويدعوه هو الحق المكتوب حق
والصل والحق كل واحد منهما في الوجود والعدم في الوجود والعدم
يشبه الاول وهكذا وسبب تشابهه بخصه من قول تعالى ان كل شيء
ليس من حق حمد الله اي اساس خياله من حيث لاهية وتحدد من
ذات الالهية بصاقوه صلي بعبادته وسبب ان الله ولا شيء معه فالوجود
الحق كائن ولا شيء معه من الاشياء السوت والظهور لا وجود مع الله
تعالى منه من ذلك هو كبيراً وكثيراً من المعنى صرحوا بالفرق في
معنى بوجوده هل الحق وهل انظر فقوان بوجوده عند هل انظر
امر عندي من حيث هيات وقوله فيقول هل الاكشاف انون للحمر

فان قلت تعدد الكميات ونكثها يعني ان كبر الوجود وانقسامه وباقص
 القول بوحده فيجاب عن ذلك بما مثله سيدي الشيخ لا كونه في خصوص
 الحكم بقوله ان لاعداد المتكثرة انقسام في الظاهر وفي الحقيقة عبارة عن
 واحد مكرر فلا تعدد ولا تقاسم في نفس الامر وهذا ان تعدد وانكثرت
 والانقسام انما هو باعتبار ظهور الواحد في مراتب العدد وذلك ان
 الواحد في اول مراتب العدد واحد فاد، ظهر في امره الثانيه من مراتب
 لاعداد قبل منه ثانياً وهكذا في الرابع او ما لا يحد في ثانياً كبر
 الواحد ابداً ولا تقسم وتظهر في مراتب حكمت عليه بأكثرة والتعدد
 من غير ان يكون بوحده وفي لم تقسم اعداد لم تقسم اعداد وهكذا
 القول بالوجود الحق انه شيء واحد صير عدد فحده في مظهر مناه
 وصعائه بصورة متكررة انقسم من غير ان يقسم في ذاته ~~فانه~~ فانه يتعلق
 بالقسام وفي ان لا شعري رحمه الله قد ذهب الى تحديد الامثال في العرض
 في العرض لا في زمان عنده كما هو مفرد ولي ان ما لم كله يرجع الى
 حوهر واحد فيكون ما ذكره قريباً مما ذكره شيخ رضي الله عنه ومتابعوه
 من القول بوحدة وجود وتحدد لامثال وان حسماً باعتبار ما وقد علمت
 ان تحدد لامثال تابع لتحديد بتجليات فان الله تعالى (كل يوم هو في شأن)
 اي كل من الله اعلم بما يكون وما قد كان سكال ذكره حصرة الشيخ في
 فتوحاته لمكتبه وفي خصوص حكم ان من عبد سيده ثم عبد الا لله وان كان
 حظوه في طريق المصدا حبيب لم يؤمن فيها على هذه الطريقة والحوار
 عنه انه حيث علم بما تقدم ان لاشياء كلها راحة صاحبها الى الحق تعالى
 لانه وجودها القائمة هي به مع قطع النظر عن خصوصيتها وعبارتها على ما
 وصح سابقاً وان العالم من حيث هو تام غير الحق تعالى قطعاً وله القدم
 ولانتقار الذاتيات له لا بدونه بحسب من الاحوال كما للحق تعالى وحبوب
 الوجود والعنى المطلق لا به لا هو ولا معبود في الحقيقة ونسب الامر سواء

ورجوع العالم اليه تعالى من وجه وهو من ورائه مقتضى قوله تعالى والله من
ورائهم محيط او هو مبوم كل شيء مقتضى قوله تعالى اقرضه قائم على كل نفس ١٥
كصمت اوقونه (لا اله الا هو الخي القيوم) صحيح قوله رضي الله عنه بان من عبد
صياً مثلاً في عبيد في الحقيقة لا الله شهادة قوله تعالى (وقضى ربك الا
تعدوا الا اياه) اي حكم لان القضاء معناه الاول المتأدب الحكم لا الامر
على ما ذكره اهل التأويل فان مذهب الشيخ لاحد مظاهر القرآن والسنة لكونه
حطاً للمعري والمحمي وهذا هو مذهب سائر الامة وامتياز الاربعه وغيره
ثم نقول لا يلزم ما ذكره الشيخ صحة عبادتهم وحوار تقريرها وبني اشراكهم
ولا بقول هو به فانه ذكر في فتوحاته المذكورة ان الله تعالى شرع لنا ان
لا نعبد في شيء منها ي المصنوعات المصنوعة وان علمنا به تعالى عبيداً من
حيث رجوعها اليه تعالى في وجودها مع قطع النظر عن خصوصياتها كما ذكرنا
ونعني من عبده في تلك الصور وحرم على نفسه المصورة لا فوجت انما حدة في
الشرك ولا ما لعدم لادن من الحق تعالى وصرح ايضاً في عدة من كتبه
بان عبدة الاوثان كل كفر ومو حذره سب اسم ما عبده الا الصور
لان طارم لا يقع الا عليها فممن من هذا ان معنى القول بوحدة الوجود الحق
على بوجه المذكور غير متعارف للشرعية المطهرة بان هو عبيداً ولها وكذا ما كان
ناشئاً لها من مسائل الحقيقة عند التأمل والمحقق ومن المعلوم عند كل احد
بان كل حقيقة حاصلة الشريعة وهي حائلة فلا شك كما ان كل شريعة فلا
حقيقة وهي عاطلة والتحقيق ما هو النكاح كما نقل ذلك عن الثقات من الرجال
مذهب القائل والحال والى الله تعالى المرجع والمآل وعلم من ذلك ايضاً حطوا
من يطمع على العارف موما اليه وغيره من رجال هذه الطائفة المتأدبة بسبهم
ان الكفر والاشراك ونحو ذلك فانهم كلهم على عقيدة سليمة بمحمدية تلقوها من عبيد
الشريعة بالكشف والعباد بعد الدليل النظري والبرهان فهم والله الا الله الهادون
المهديون والعباد العالمون المخلصون تبرؤا من الشرك الخبي وخي وانقوا الله عنهم

من لدن عبد كمال وهدى عليه لآخرون و لا يجوز من هذا وسمي بهذا
 منه في كلامه ثم انما سمع من وديعي وادي اتوا به من العلم الذي
 يكتم اليقيني من حيث في التوجه من من الله لاديه متفعية واحوال الارادة
 وتحريره اذ لم يبق غير قد مر منه في الله تعالى ولا في ما ليس لك به علم ان
 اسمع وانصر وانما كل بيت كان عنه مسؤولا ثم

و د لم ير هذا من اسم * لاس راوه لاس

ولا يجوز لخص من دهم اليه من اهل هذا وما يقين خبر الكثير الفساد
 على اهل هذه الجهل واعتقاد الشريعة * * * * * عكس و كرم لا يعرف من اهل
 فضلا عن مقصده كرهه الفرق و قد سمع من هرون لا اعلم من على قوم
 مقدرين للمص عن حين منهم بكلام غير حق و لا يجوز سكا ولا اعلم من
 على ارضه ولا غيب من كتم و لا * * * * * تحت مقاصد في دفع في كلامه
 مما يوجب لا اعلم من على ر * * * * * بشر من * * * * * لا يجوز دم حذلي
 كلام صدر منه وله عمل حسن و متحجج و في ر * * * * * من من هؤلاء * * * * *
 الاحبار الخافضين لحدود الله و قد علم من لا رجاء في بين يديه لاداة اسلام
 والقدم * * * * * في و * * * * * و * * * * * * * * * * * * * * *
 و انت كروا * * * * * و * * * * * * * * * * * * * * *
 لاس كذا في موعدي الله عنهم ورحمة الله

وما علي * * * * * انت مصدي * * * * * مع جنود من اهل هذه

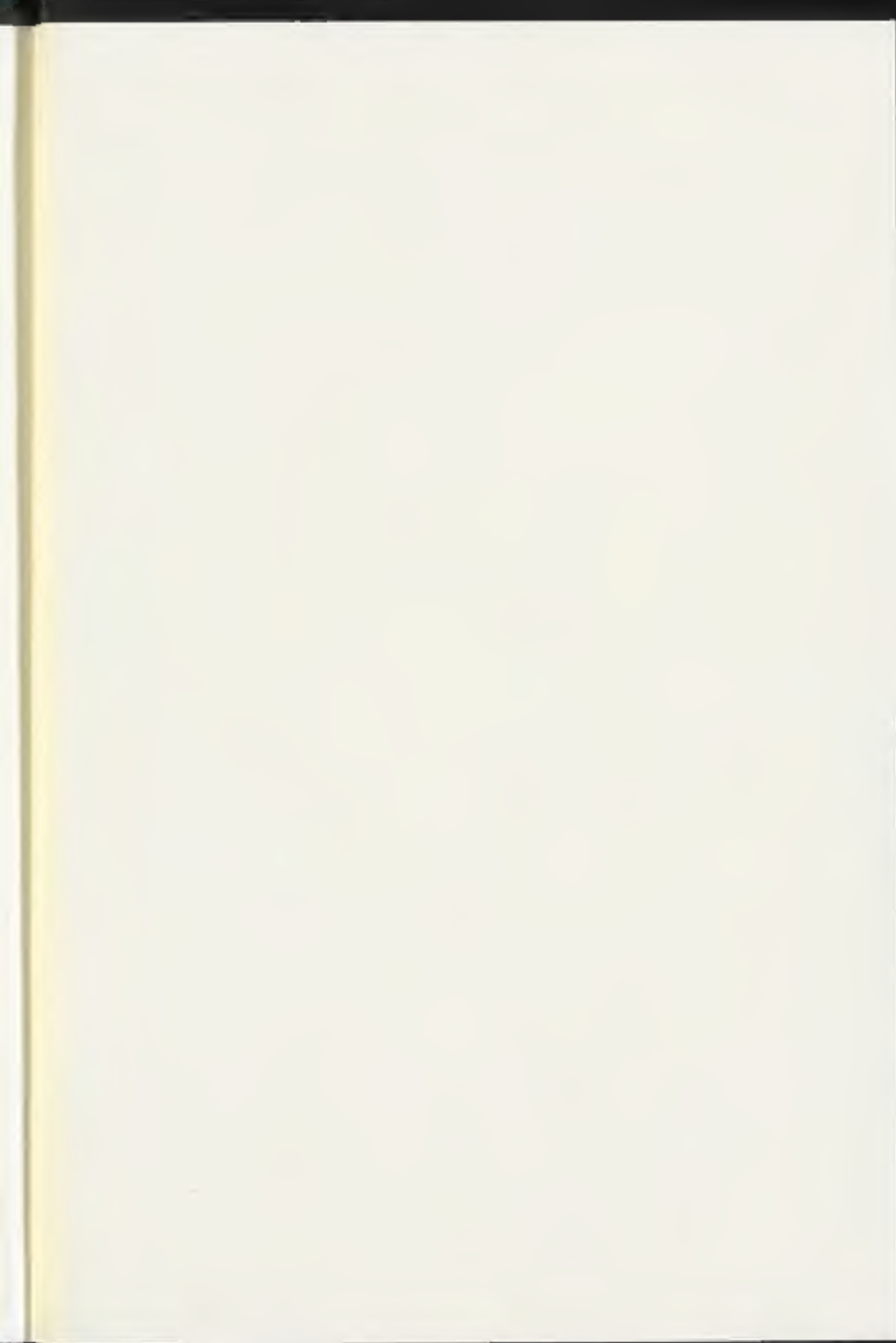
والله وانه لله عصم من * * * * * و قد توجه * * * * * بوجه

لدي انت مص من مذهب * * * * * ما زدت الا لعل زدت نقصا

وليس هذا قول علي من هذا خبر من رفق واحوال اهل لاداة لاداة العبادات
 و حصره في *
 كونه * * * * * لا اعلم من * * * * * * * * * * * * * * *
 في لاحقة من ر * * * * * لاس * * * * * * * * * * * * * * *

[illegible]







PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY



32101003585963

(NEC)
BP165
.S538
1900